

TAKHRĪJ ḤADĪTH ITḤFĀ' AL-FĀTILAH: Studi Analisis Takhrij Albani dalam Da'īf al-Adab al-Mufrad

Taufiq Hidayat

Mahasiswa Prodi PAI Pascasarjana UINSA Surabaya Program Beasiswa

Kementrian Agama

E-mail: taufiqhidayatkarim@gmail.com

Abstract: *This article uses content analysis to analyze the quality of ḥadīth about turning off lights while sleeping. The author uses the approach of takhrīj simultaneous ḥadīth which starts with analyzing the ḥadīth partially then naqd al-ḥadīth and drawing conclusions. Data sources consist of primary data sources and secondary data sources. Primary data sources in the form of ḥadīth contained in the book of al-Adab al-Mufrad, while secondary data sources come from various kinds of literature such as books, journals and so forth. The purpose of writing this article is to re-analyze the ḥadīth about turning off the lights. The results of the analysis of this paper conclude that ḥadīth about turning off the lights before going to sleep, the history of ṣahābat Abū Sa'īd al-Khudhrī who was terminated by Imam al-Bukhārī is ḥadīth which is ḍa'īf al-isnad, ṣahīḥ al-matn. However, after a simultaneous study, a conclusion was drawn that the ḥadīth is ḥadīth ṣahīḥ li ghayrih. This conclusion is different from the results of takhrīj conducted by al-Albānī in Ḍa'īf al-Adab al-Mufrad which concluded that the ḥadīth is ḥadīth ḍa'īf.*

Keywords: *Takhrīj partial ḥadīth, takhrīj simultaneous ḥadīth, naqd al-ḥadīth.*

Pendahuluan

Ḥadīth bagi kalangan umat Islam merupakan sumber ajaran (*maṣḍar al-tashrī'*) nomer dua setelah al-Qur'an. Di samping sebagai sumber ajaran, ḥadīth juga berfungsi sebagai penjelas (*al-bayān*) bagi ayat-ayat al-Qur'an yang bersifat umum (*'Amm*), *mujmal*, *muṭlaq* dan sebagainya. Berbeda dengan al-Qur'an yang berstatus *qaṭ'i al-wurūd* (kepastian teks), ḥadīth berstatus *ẓanni al-wurūd* (ketidakpastian teks). Oleh karena itu, ḥadīth harus melalui proses penelitian (*takhrīj*). Meneliti ḥadīth bukan berarti meragukan kerasulan Muḥammad saw., melainkan menguji kebenaran

dokumentasi apakah benar termasuk ucapan, perbuatan atau ketetapan dari Beliau.¹

Dalam khazanah studi ḥadīth kontemporer, terutama terkait dengan *takhrīj* ḥadīth, Muḥammad Naṣiruddin al-Albānī merupakan salah satu ulama' yang intens bergelut dalam *takhrīj* ḥadīth. Tidak tanggung-tanggung, kitab para ulama' yang sudah mapan dipakai umat islam dalam bidang ḥadīth tidak luput dari koreksi ulang (*takhrīj*) beliau seperti kitab-kitab *Sunan*. Bahkan, beberapa ḥadīth yang terdapat dalam kitab Ṣaḥīḥ al-Bukhārī dan Ṣaḥīḥ Muṣṣalim, yang merupakan kitab ḥadīth paling otentik, tidak luput dari sasaran *takhrīj* beliau. Menurut penelitian Umayyatus Syarifah, mayoritas buku ḥadīth yang dikonsumsi masyarakat Muslim saat ini merupakan hasil *takhrīj*, *taḥqīq* dan *ta'liq* Albānī.²

Akan tetapi, di satu sisi, imam Albānī juga mengundang kritik dan penolakan atas ketidak-konsistennya dalam *mentakhrīj* ḥadīth. Sehingga tidak jarang ulama' kontemporer yang bereaksi keras mengkritik dan menolak hasil *takhrīj* beliau. Sebut saja al-Sayyid 'Abd Allah al-Ghimāri, yang mengkritik beliau lewat bukunya *Juz' fībi al-Rad 'ala al-Albānī*, juga 'Adil Kadhīm 'Abd Allah lewat bukunya *al-Mudḥiq al-Mubkī min Fatāwī al-Albānī*, serta al-Sayyid Ḥasan bin 'Alī al-Sagḡaf yang mengkritik kontradiksi *takhrīj* Albānī dalam kitab *Tanaquḍāt al-Albānī al-Wāḍibāt*.

Tanpa maksud menghakimi terhadap Albānī dan karya-karyanya, tulisan ini mencoba menelaah secara ilmiah (men-*takhrīj* ulang) salah satu ḥadīth hasil *takhrīj* beliau yang terhimpun dalam kitab *Da'īf al-Adab al-Mufrad*. Dengan demikian kita dapat mengetahui arah mana yang proporsional tentang pro dan kontra Albānī, agar kita dapat menapaki jalan tersebut tanpa harus tersesat arah *taqlīd* buta. Adapun ḥadīth yang akan penulis kaji adalah ḥadīth tentang mematikan lampu (*Itfā' al-Nār/al-Fatīlah*).

Metode *Takhrīj* Ḥadīth Albānī

Sebelum melangkah pada *takhrīj* ulang hasil *takhrīj* Albānī, harus kita ketahui metode *takhrīj* Albānī terlebih dahulu agar hasil yang kita capai dapat adil dan seimbang. Menurut penelitian yang dilakukan oleh Andi,

¹ Damanhuri Damanhuri, "Ḥadīth al-Fīṭrah dalam Penelitian Simultan," *Ta'limuna* Vol. 7, No. 2 (September 2014): 173.

² Umayyah Syarifah, "Peran dan Kontribusi Nashiruddin Albānī dalam Perkembangan Ilmu Ḥadīth," *Rivayah*, Vol. 1, No. 1 (March 2015): 2.

Achyar Zein dan Ardiansyah metode yang dipakai oleh Albāni dalam *takhrij* ḥadīth tidak berbeda dengan metode yang dipakai ulama' pada umumnya, yaitu dengan meneliti *sanad* ḥadīth terlebih dahulu kemudian kritik *matan*. Kritik *sanad* meliputi kebersambungan *sanad* dan keadaan (*ḥāl*) perawinya. Sedangkan kritik *matan* meliputi kebenaran redaksi ḥadīth harus tidak bertentangan dengan Al-quran, ḥadīth yang lebih kuat, dan dapat diterima akal.³

Takhrij Ḥadīth Mematikan Lampu ketika akan Tidur

Dalam istilah ahli ḥadīth, *takhrij* ḥadīth adalah menunjukkan letak ḥadīth pada sumber-sumber asal (*al-maṣādir al-aṣliyyah*) dengan rangkaian *sanad*nya, kemudian menjelaskan derajat ḥadīth tersebut jika diperlukan.⁴ Dari pengertian ini, dapat diambil kesimpulan bahwa menjelaskan derajat suatu ḥadīth sebenarnya bukan tujuan utama dari *takhrij* ḥadīth, akan tetapi hanya sebatas penyempurna dari *takhrij* ḥadīth yang akan dilakukan ketika dibutuhkan.

Untuk *mentakhrij* ḥadīth “mematikan lampu ketika akan tidur”, penulis melakukan penelusuran untuk mendapatkan ḥadīth utama, ḥadīth *tawābi'* dan ḥadīth *shawāhid*. Fungsi ḥadīth *tawābi'* dan ḥadīth *shawāhid* adalah untuk menguatkan ḥadīth utama (yang diteliti), akan tetapi diantara keduanya terdapat perbedaan. *Tawābi'* khusus dalam periwayatan *sanad* satu sahabat, sedangkan *shawāhid* khusus dalam periwayatan lebih dari *sanad* satu sahabat.⁵

Berikut perincian masing-masing ḥadīth utama, *tawābi'* dan *shawāhid*;

1. Ḥadīth Utama

Ḥadīth utama dari kajian ini adalah ḥadīth riwayat Abī Sa'īd al-Khudhri dalam kitab *Al-adab al-Mufrad* yang *ditakhrij* oleh al-Albāni dalam *Da'if al-Adab al-Mufrad*.

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: اسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَإِذَا قَارَةٌ قَدْ

³ Andi, Achyar Zein, and Ardiansyah, “Manhaj Nashiruddin al-Albani dalam Menda'ifkan Ḥadīth: Telaah Kitab Da'if al-Adab al-Mufrad,” *At-Tabdis: Journal of Hadith Studies*, Vol. 1, No. 2 (July 2017): 8.

⁴ Maḥmūd al-Taḥḥān, *Uṣūl al-Takhrij wa Dirāsāt al-Asānīd* (Riyāḍ: Maktabah al-Ma'ārif, 1991), 10.

⁵ Damanhuri, “Ḥadīth al-Fiṭrah dalam Penelitian Simultan.”, 185.

أَخَذَتِ الْفَتِيلَةَ، فَصَعِدَتْ بِهَا إِلَى السَّفْفِ لِتَحْرِقَ عَلَيْهِمُ الْبَيْتَ، فَلَعَنَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحَلَّ قَتْلَهَا لِلْمُحْرِمِ.⁶

2. Ḥadīth *Tawābi'*

a. Ḥadīth riwayat Abī Saʿīd al-Khudhri dalam *Musnad Imām Aḥmad*

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَسَمِعْتُهُ أَنَا مِنْ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " يَفْتُلُ الْمُحْرِمُ: الْأَفْعَى، وَالْعَقْرَبَ، وَالْحِدَاءَ، وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ، وَالْفُؤَيْسِقَةَ "، قُلْتُ مَا الْفُؤَيْسِقَةُ؟ قَالَ: " الْفَأْرَةُ "، قُلْتُ: وَمَا شَأْنُ الْفَأْرَةِ؟ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَيْقِظَ، وَقَدْ أَخَذَتِ الْفَتِيلَةَ، فَصَعِدَتْ بِهَا إِلَى السَّفْفِ لِتَحْرِقَ عَلَيْهِ.⁷

b. Ḥadīth riwayat Abī Saʿīd al-Khudhri dalam *Sunan Ibn Mājah*

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «يَفْتُلُ الْمُحْرِمُ، الْحَيَّةَ، وَالْعَقْرَبَ، وَالسَّبْعَ الْعَادِيَّ، وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ، وَالْفَأْرَةَ الْفُؤَيْسِقَةَ» فَقِيلَ لَهُ: لِمَ قِيلَ لَهَا الْفُؤَيْسِقَةُ؟ قَالَ: لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَيْقِظَ لَهَا، وَقَدْ أَخَذَتِ الْفَتِيلَةَ، لِتَحْرِقَ بِهَا الْبَيْتَ.⁸

3. Ḥadīth *Shawāhid*

a. Ḥadīth riwayat Jābir Ibn 'Abd Allah dalam *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad* dan *Muwatta' Imām Mālik*

مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ الْمَكِّيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَغْلِقُوا الْبَابَ. وَأَوْكُوا السَّقَاءَ. وَأَكْفُوا الْإِنَاءَ. أَوْ [ص:1360] حَمَرُوا الْإِنَاءَ. وَأَطْفَنُوا الْمِصْبَاحَ. فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ غَلْقًا. وَلَا يَحُلُّ وَكَاءً. وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً. وَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى النَّاسِ بَيْتَهُمْ».⁹

⁶ Muḥammad Naṣīr al-Dīn al-Albānī, *Ḍaʿīf al-Adab al-Mufrad*, IV (Mamlakah al-Arabīyah: Maktabah al-Daʿīl, 1998), 109.

⁷ Abū 'Abd Allah Aḥmad Ibn Ḥanbal, *Musnad al-Imam Aḥmad ibn Ḥanbal*, 1st ed., Vol. 8, 50 Vols. (Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1997), 278.

⁸ Muḥammad bin Yazīd al-Qazwīnī, *Sunan Ibnu Mājah* (Kairo: Dar Ihya' al-Kutūb al-'Arabīyah, 1918), 1032.

⁹ Al-Albānī, *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*, IV (Mamlakah al-Arabīyah: Maktabah al-Daʿīl, 1998), hadis nomor 1221; Mālik Ibn Anas, *Al-Muwatta'*, Vol. 1, 2 Vols. (Beirut: Dār Ihya' al-Turāth al-'Arabīy, 1985), hadis nomor 1453.

- b. Ḥadīth riwayat Ibn 'Umar dalam *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī*, *Ṣaḥīḥ Muslim* dan *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*.

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمْرُو النَّاقِدُ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " لَا تَتَرَكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ " ¹⁰.

- c. Ḥadīth riwayat Abī Mūsā dalam *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī*, *Ṣaḥīḥ Muslim* dan *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*.

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اخْتَرَقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَحَدَّثَ بِشَأْنِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارُ إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ لَكُمْ فَإِذَا مِتُّمْ فَاطْفَنُوهَا عَنْكُمْ. ¹¹

- d. Ḥadīth riwayat Ibn 'Abbās dalam *Sunan Abī Dāūd*, *Sunan Ibn Mājah* dan *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*.

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّمَارُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ سَمَکَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَاءَتْ فَارَةُ فَأَخَذَتْ تَجُرُّ الْقَتِيلَةَ فَجَاءَتْ بِهَا فَأَلْقَتْهَا بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخُمُرَةِ الَّتِي كَانَ قَاعِدًا عَلَيْهَا فَأَحْرَقَتْ مِنْهَا مِثْلَ مَوْضِعِ الدَّرْهِمِ فَقَالَ إِذَا مِتُّمْ فَاطْفَنُوا سُرُجَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدُلُّ مِثْلَ هَذِهِ عَلَى هَذَا فَتُحْرَقُكُمْ. ¹²

Langkah pertama dalam *takbrīj* ḥadīth adalah mengetahui letak ḥadīth pada sumber-sumber asal (*al-maṣādir al-aṣliyyah*). Dari penelusuran yang telah dilakukan penulis menemukan beberapa ḥadīth yang berkaitan dengan ḥadīth mematikan lampu sebelum tidur. Ḥadīth-ḥadīth tersebut dapat dilihat dari table di bawah ini.

¹⁰ Abū 'Abd Allāh Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 1st ed. (Beirut: Dār Ibn al-Kathīr, 2002), hadis nomor 6293; Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Ḥajjāj al-Qushayrī al-Naysābūry, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 1st ed. (Beirut: Dār al-Fikr, 2003), hadis nomor 2015; al-Albānī, *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*, hadis nomor 1224.

¹¹ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, hadis nomor 5820., al-Naysābūry, *Ṣaḥīḥ Muslim*, hadis nomor 3760; al-Albānī, *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*, hadis nomor 1227.

¹² Abū Dāwud Sulaymān bin al-Ash'ath al-Sijistānī, *Sunan Abī Dāwud*, 1 Cet. Khusus, Vol. 5, 7 Vols. (Beirut: Dār al-Risālah al-'Ālamīyah, 2009), hadis nomor 4567; al-Qazwīnī, *Sunan Ibnu Mājah*, hadis nomor 3760; al-Albānī, *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*, hadis nomor 1222.

Tabel 1. Hasil *Takebrīj* al-Ḥadīth tentang Mematikan Lampu sebelum Tidur

No.	<i>Maṣādir Aṣṭīyah</i>	Bab	No. Ḥadīth	Jumlah
1.	Ṣaḥīh al-Bukhārī	<i>La Tatrūk al-Nār fī al-Bayt</i>	5819, 5820, 5821	3 Ḥadīth
		<i>Khams min al-Danwāb Fawāsiq</i>	3069	1 Ḥadīth
2.	Ṣaḥīh Muslim	<i>al-Amr bi al-Taghīyat al-Inā'</i>	3755, 3759, 3760	3 Ḥadīth
3.	Sunan Abī Dāud	<i>Ikā' al-Āniyah</i>	3243	1 Ḥadīth
		<i>Itfā' al-Nār bi al-Layl</i>	4566, 4567	2 Ḥadīth
4.	Sunan Ibn Mājah	<i>Itfā' al-Nār 'Inda al-Mabūt</i>	3759, 3760, 3761	3 Ḥadīth
		<i>Mā Yaqtul al-Muḥrim</i>	3080	1 Ḥadīth
		<i>Takehmīr al-Inā'</i>	3401	1 Ḥadīth
5.	<i>Muwatta'a' Imām Mālik</i>	<i>Mā Jā'a Fi al-Ṭa'am wa al-Sharāb</i>	1453	1 Ḥadīth
6.	<i>Musnad Imām Aḥmad</i>	<i>Musnad al-Mukthirīn</i>	11331, 13711, 14612, 14634	4 Ḥadīth
		<i>Musnad al-Kufīyyīn</i>	18750,	1 Ḥadīth
		<i>Musnad al-Baṣrīyyīn</i>	19847	1 Ḥadīth
7.	<i>Sunan al-Tirmidhi</i>	<i>Mā Jā'a fī Takehmīr al-Inā' wa Itfā' al-Sirāj 'Inda al-Manām</i>	1734, 1735	2 Ḥadīth
		<i>Mā Jā'a fī al-Faṣābah Wa al-Bayān</i>	2784	1 Ḥadīth
8.	<i>Ḍa'if al-Adab al-Mufrad</i>	<i>Itfā' al-Miṣbah</i>	1223	1 Ḥadīth
9.	<i>Ṣaḥīb al-Adab al-Mufrad</i>	<i>Itfā' al-Miṣbah</i>	1221, 1222	2 Ḥadīth
		<i>la tatrūk al-Nār</i>	1224, 1225, 1227	3 Ḥadīth
Jumlah Keseluruhan Ḥadīth				31 Ḥadīth

Analisis Ḥadīth (*Naqd al-Ḥadīth*)

Untuk mengetahui derajat ḥadīth setelah melakukan *takbrīj* ḥadīth, langkah selanjutnya menganalisis *sanad* dan *matan* ḥadīth. *Naqd Ḥadīth* sendiri menurut Ibn Ḥatīm al-Rāzy, seperti yang dikutip oleh Drs. Hasjim Abbas adalah;

تميز الاحاديث الصحيحة من الضعيفة والحكم على الرواة توثيقا وتجيحا.

Artinya: Upaya menyeleksi (membedakan) antara ḥadīth-ḥadīth *ṣaḥīḥ* dan *ḍa'īf* dan menghukumi (menetapkan) status perawi-perawinya dari segi kepercayaan (*thiqqah*) dan cacat, tidak dipercaya (*Jarh*)".¹³

Dalam menganalisis ḥadīth tentang mematikan lampu ketika akan tidur ini, penulis menggunakan analisis ḥadīth Simultan. Penelitian hadis simultan adalah penelitian hadis melalui beberapa jalur *sanad* dari *matan* tertentu terhadap kualitas hadis. Penelitian simultan ini merupakan langkah lanjutan dari penelitian hadis parsial jika memang dirasa belum cukup. Adapun penelitian hadis parsial sendiri, adalah penelitian hadis lewat jalur satu *sanad* dari *matan* tertentu terhadap kualitas suatu hadis.¹⁴

1. Analisis Ḥadīth Parsial

a. Analisis *Sanad*

Untuk memperjelas dan mempermudah prose kegiatan analisis *sanad* diperlukan pembuatan skema *sanad*. Berikut adalah tabel *sanad* dari ḥadīth yang sedang penulis analisis.

Tabel 2. Sanad Ḥadīth Utama

No.	Nama Periwat	Urutan Periwat	Urutan dalam Sanad
1.	Abū Saʿīd al-Khudhri	Periwat I	Sanad V
2.	Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm	Periwat II	Sanad IV
3.	Yazīd bin Abī Ziyād	Periwat III	Sanad III
4.	Abū Bakar bin 'Ayyāsh	Periwat IV	Sanad II
5.	Aḥmad bin Yūnus al-Yarbu'i	Periwat V	Sanad I
6.	Imam al-Bukhārī	Periwat VI	Mukharīj al-Ḥadīth

¹³ Hasjim Abbas, *Kritik Matan Hadis*, 1st ed. (Yogyakarta: Teras, 2004), 10.

¹⁴ Damanhuri Damanhuri, *Metodologi Penelitian Hadis Pendekatan Simultan* (Sidoarjo: al-Maktabah - PW. LP. Ma'arif NU Jatim, 2014), 50.

b. Analisis Kualitas Periwayat dan Persambungan *Sanad*

Periwayat yang terdapat dalam ḥadīth utama terdapat 5 perawi ditambah imam al-Bukhārī yang juga berstatus sebagai mukharrij ḥadīth. Berikut biografi masing-masing perawi;

1) Al-Imām al-Bukhārī

Nama lengkap beliau Muḥammad bin Ismā'il bin al-Mughīrah bin Bardizbah al-Ju'fī al-Bukhārī. Beliau lahir di Bukhāra pada hari jum'at tanggal 13 Syawal tahun 194 H. Ayah beliau, Ismā'il, adalah seorang ahli ḥadīth yang mengambil ḥadīth dari imam Mālik bin Anas, Ḥammād bin Zayd dan Ibn Mubārak.¹⁵

Al-Imam al-Bukhārī mulai menuntut ilmu sejak beliau sebelum menginjak usia 10 tahun. Ketika mencapai usia 16 tahun beliau telah mampu menghafal kitab-kitab Ibn Mubārak dan Wakī'. Tidak lama setelah itu, bersama ibu dan saudara lelakinya, beliau melakukan perjalanan ke Makkah untuk melaksanakan ibadah haji. Setelah berhaji beliau memilih menetap di Makkah untuk melanjutkan pengembaraan mencari ḥadīth.¹⁶

Dalam memperoleh informasi mengenai ḥadīth beliau sering melakukan perjalanan ke berbagai daerah seperti Baghdad, Baṣrah, Mesir, Makkah, Madinah dan Syam. Beliau berguru kepada para ulama' terkemuka dari daerah-daerah yang beliau singgahi, diantaranya Abī 'Āṣim al-Nabīl, Surayj bin Nu'mān, Abī 'Abd al-Rahmān al-Muqri, 'Abd al-Azīz al-Aus dan lain-lain. Dalam hal ini beliau berkata; "Telah aku tulis seribu delapan puluh orang yang semuanya ahli Ḥadīth".¹⁷

Beliau wafat pada hari sabtu malam Idul Fithri tahun 256 H. di kota Khartank ketika beliau mencapai usia 62 tahun kurang 13 hari.

¹⁵ Abū Bakr Kāfī, *Manhaj al-Imām al-Bukhārī fī Taṣḥīḥ al-Aḥādīth wa Ta'līlībā* (Beirut: Dār Ibn Ḥazim, 2000), 42.

¹⁶ Wisnawati Loeis, "Imam Al-Bukhārī Dan Metode Seleksi Hadis," *Turats*, Vol. 4, No. 1 (June 2008): 31.

¹⁷ Kāfī, *Manhaj al-Imām al-Bukhārī fī Taṣḥīḥ al-Aḥādīth wa Ta'līlībā*, 44.

2) Aḥmad bin Yūnus al-Yarbū'i

Nama lengkapnya adalah Aḥmad bin 'Abd Allah bin Yūnus al-Tamīmy al-Yarbū'i. Beliau dilahirkan pada tahun 132 H. dan wafat pada bulan Rabi' al-Akhir tahun 227 H.

Belajar ḥadīth di antaranya kepada kakeknya sendiri Yūnus bin 'Abd Allah al-Yarbū'i, Ibn Abī Dhi'bin, Sufyān al-Thauri, Ḥasan bin Ṣāliḥ, Zaydah bin Qudāmah, **Abū Bakar bin 'Ayyāsh** dan lainnya. Sedangkan murid-muridnya (orang yang mengambil ḥadīth darinya) di antaranya adalah **Imam al-Bukhārī**, Imam Muṣṭafī, Abū Zur'ah al-Rāzi, Ya'qūb al-Safawī, Abū Ḥatīm, Aḥmad bin Yahyā al-Hulwānī, Ibrāhīm bin Sharīk dan lain-lain.

3) Abū Bakar bin 'Ayyāsh

Nama lengkapnya adalah Abū Bakar bin 'Ayyāsh bin Sālim al-Asadi al-Kūfi. Tentang *'alam asma* beliau ulama masih silang pendapat kepastiannya, begitu pula tahun kelahiran dan wafat beliau. Ada yang mengatakan *'alam asma* beliau adalah 'Abd Allah, Sālim, Syu'bah, Muṣṭafī, Muṭarrāf, Ḥammād dan juga Ḥabīb. Hanya saja, menurut pendapat yang lebih Ṣāḥih mengatakan bahwa *alam asma* beliau sesuai dengan *alam kunyah*-nya, yakni Abū Bakar.¹⁸

Adapun tentang tahun kelahiran beliau menurut imam Ibn Ḥibbān adalah tahun 95 H./ 96 H. menurut imam Ibn Ḥanbal beliau dilahirkan pada tahun 100 H. Sedangkan tahun wafat beliau menurut imam Abū 'Isā al-Tirmidzi adalah tahun 192 H. menurut imam 'Abd Allah bin Aḥmad bin Ḥanbal beliau wafat tahun 193 H. ketika berumur 96 tahun. Dan menurut imam Muḥammad bin Ismā'il beliau wafat pada tahun 194 H.¹⁹

Abū Bakar bin 'Ayyāsh meriwayatkan ḥadīth dari banyak ulama', diantaranya; al-'Ajlāh bin 'Abd Allah al-Kindī, Ismā'il bin Abī Khālid, Ismā'il bin 'Abd al-Rahmān al-Sudī, Ḥabīb bin Abī Thabīt, **Yazīd bin Abī Ziyād** dan lain-lain. Sedangkan ulama' yang meriwayatkan ḥadīth dari beliau di antaranya adalah putranya sendiri Ibrāhīm bin Abū Bakar bin 'Ayyāsh, Ibrāhīm

¹⁸ Abī al-Ḥajjāj Yūsuf bin 'Abd al-Rahmān al-Mizzī, *Tabdhīb Al-Kamāl Fi Asma' Al-Rijāl*, 2nd ed., vol. 33, 35 vols. (Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1983), 130.

¹⁹ Ibid, 135.

Ibn Ziyād al-‘Ajaly, Aḥmad bin Ḥanbal, **Aḥmad bin ‘Abd Allah bin Yūnus**, Aḥmad bin ‘Abd Allah Warrāq dan lain-lain.²⁰

4) Yazīd bin Abī Ziyād

Nama lengkapnya adalah Yazīd bin Abī Ziyād, seorang budak merdeka dari bani Hāshim. *Alam kunyah*-nya adalah Abū Ziyād, ada juga yang mengatakan Abū ‘Abd Allah. Ayahnya bernama Maysarah. Beliau dilahirkan pada tahun 47 H. dan wafat pada tahun 136 H. Ketika sayyid Husain bin ‘Ali wafat beliau berumur 14 tahun.²¹

Yazīd bin Abī Ziyād meriwayatkan ḥadīth dari beberapa ulama’, di antaranya; Ibrāhim al-Nakha’I, Thabīt al-Banāni, Ḥasan bin Sahal bin ‘Abd al-Rahmān bin ‘Auf, ‘Abd al-Rahmān bin Abī Layla, **‘Abd al-Rahmān bin Abī Na’m al-Bajali**, dan lain-lain. Sedangkan ulama’ yang meriwayatkan ḥadīth dari beliau diantaranya adalah Asbaṭ bin Muḥammad al-Qurashi, Ismā’il bin Abī Khālīd, Ismā’il bin Zakariyā, Sufyān al-Thauri, Sufyān bin ‘Uyaynah, **Abū Bakar bin ‘Ayyāsh**, dan lain-lain.²²

5) Abd’ al-Rahmān bin Abī Nu’m

Nama lengkap beliau adalah Abū al-Hakam ‘Abd al-Rahmān bin Abī Na’m al-Bajaly al-Kūfi. (W. 100/101 H.). Seorang *Tābi’in* yang terkenal ahli ibadah. Beliau meriwayatkan ḥadīth dari Abū Hurayrah, al-Mughīrah bin Syu’bah, ‘Abd Allah bin ‘Umar, **Abī Sa’īd al-Khudhri** dan Rāfi’ bin Khudayj. Sedangkan ulama’ yang meriwayatkan ḥadīth dari beliau di antaranya adalah Sa’īd bin Masrūq al-Tyauri, Muḥammad bin ‘Abd Allah bin Abī Ya’qūb, **Yazīd bin Abī Ziyād** dan Mughīrah bin Miqsam.

6) Abū Sa’īd al-Khudhri

Nama lengkap beliau adalah Sa’d bin Mālik bin Sinān bin Tha’lab bin ‘Abd bin al-Abjar bin ‘Auf bin al-Ḥārith bin al-Khazraj al-Khudhri. Beliau tinggal di kota Madinah dan wafat di

²⁰ Ibid, 131.

²¹ Muḥammad bin Ḥibbān al-Bustī, *Al-Majrūbīn Min Al-Muḥaddithīn Wa Al-Du’afā’ Wa Al-Matrūkīn*, I, Vol. 3. (Halb: Dār al-Wā’i, 1396), 100.

²² al-Mizzī, *Tabḍīb Al-Kamāl Fi Asma’ Al-Rijāl*, vol. 32, p. 136-137.

sana pada tahun 74 H. pada umur 94 tahun dan dimakamkan di pemakaman Baqi'.²³

Beliau termasuk salah satu sahabat yang banyak meriwayatkan ḥadīth, dan bahkan sebagian sahabat juga meriwayatkan ḥadīth dari beliau. Sebagian sahabat yang meriwayatkan ḥadīth dari beliau diantaranya adalah Jābir bin 'Abd Allah, 'Abd Allah bin 'Umar, Zaid bin Ṭhabīb, Anas bin Mālik, Ibn 'Abbās dan Ibn Zubair. Sedangkan dari kalangan *tabi'in* yang meriwayatkan ḥadīth dari beliau diantaranya adalah Sa'īd bin al-Musayyib, Abū Salamah bin 'Abd al-Rahmān, 'Ubaid Allah bin 'Abd Allah, 'Aṭā' bin Yasar dan Abū Umāmah bin Sahl.²⁴

c. Analisis Kualitas Periwiyat (*Thiqqah al-Ruwā'i*)

Untuk menguji ke-*thiqqah*-an para periwayat dilakukan dengan cara menelusuri biografi masing-masing *rāwī* yang ada dalam *sanad* pada kitab-kitab yang membahas biografi periwayat hadits. Tujuannya adalah untuk mengetahui pendapat para ulama *al-Jarh wa al-Ta'dīl* (ulama' yang ahli dalam bidang menilai *thiqqah* dan tidaknya *rāwī*) tentang *thiqqah* dan tidaknya *rāwī* yang ada pada mata rantai *sanad* ḥadīth.²⁵

Penyajian data-data tentang *thiqqah* dan tidaknya *rāwī* dalam mata rantai *sanad* hadis yang penulis teliti dan analisa, dapat disebutkan sebagai berikut:

1) Aḥmad bin Yūnus al-Yarbū'i

a) Dalam kitab *Siyar A'lām al-Nubalā* diterangkan;

Al-Faḍl bin Ziyād berkata; aku mendengar Aḥmad bin Ḥanbal ketika ditanyai oleh seseorang "Dari siapa aku bisa menulis (ḥadīth)?". Beliau berkata; pergilah kepada Aḥmad bin Yūnus karena beliau adalah *Shaikh al-Islām* (gurunya orang islam). Abū Ḥātim berkata; Aḥmad bin Yūnus adalah orang yang *thiqqah* dan kuat hafalanya.²⁶

²³ Abū Na'īm Aḥmad bin 'Abd. Allah al-Aṣḥabānī, *Ma'rifaṭ Al-Ṣaḥābah*, I, Vol. 3 (Riyāḍ: Dār al-Waṭan li al-Nashr, 1998), 1260.

²⁴ Ibid.

²⁵ Damanhuri Damanhuri, *Hadis-Hadis Al-Fitrah Dalam Penelitian Simultan* (Sidoarjo: Dwiputra Pustaka Jaya, 2016), 174.

²⁶ Abū 'Abd Allah Muḥammad bin Aḥmad al-Dhahaby, *Siyar A'lām Al-Nubalā*, vol. 8 (Lebanon: Bayt al-Afkār al-Dauliyyah, 2004), 481.

- b) Dalam kitab *al-Jarh wa al-Ta'dīl* diterangkan;

‘Abd al-Rahmān berkata; Aku mendengar ayahku berkata (tentang Aḥmad bin Yūnus) “*kāna thiqqatan mutqinan*”.²⁷

Dari paparan data di atas dapat disimpulkan bahwa: Aḥmad bin Yūnus al-Yarbū’i adalah *rāwī* yang **thiqah**.

- 2) Abū Bakar bin ‘Ayyāsh

- a) Dalam kitab *al-Jarh wa al-Ta'dīl* diterangkan;

Ṣālih bin Aḥmad bin Ḥanbal tanya kepada ayahnya, Aḥmad bin Ḥanbal, “bagaimana pendapat Engkau tentang Abū Bakar bin ‘Ayyāsh?, Beliau menjawab; jujur (*saduq*), dapat dipercaya (*thiqqah*), ahli al-qur’an (*ṣāhib qur’ān*) dan kebagusan.”²⁸

- b) Dalam kitab *Tabdhīb al-Kamāl fi Asmā’ al-Rijāl* diterangkan;

‘Uthmān bin Sa’d al-Dārimi berkata; Aku bertanya pada Yahyā bin Ma’in “al-Ḥasan bin ‘Ayyāsh, saudara Abū Bakar bin ‘Ayyāsh bagaiman hadisnya?. Beliau menjawab; thiqah. Di antara keduanya mana yang lebih engkau cintai?. Beliau menjawab; keduanya thiqah.”²⁹

Dari paparan data di atas dapat disimpulkan bahwa: Abū Bakar bin ‘Ayyāsh adalah *rāwī* yang **thiqah**.

- 3) Yazīd bin Abī Ziyād

- a) Dalam kitab *al-Kāmil fi Dlu’afa al-Rijāl* diterangkan;

al-Sa’dy berkomentar tentang Yazīd bin Abī Ziyād “aku mendengar para ulama’ ḥadīth menganggap lemah ḥadīthnya. al-Nasā’I berkata; Yazīd bin Abī Ziyād “كوفي ليس بالقوي”.³⁰

- b) Dalam kitab *Tabdhīb al-Kamāl fi Asmā’ al-Rijāl* diterangkan;

al-Naḍar bin Shumayl berkata, aku mendengar Shu’bah berkata “Yazīd bin Abī Ziyād adalah seorang yang suka memarfū’kan ḥadīth (*Raffā*). ‘Ali bin Mundhir meriwayatkan dari Muḥammad bin Fuḍayl, beliau berkata “Yazīd bin Abī Ziyād adalah seorang pemuka *Madhbhab Shi’ah*.”³¹

²⁷ ‘Abd al-Rahmān bin Abī Ḥātim al-Rāzi, *Al-Jarh Wa Al-Ta’dīl*, 1st ed., vol. 2, 9 vols. (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1953), 57.

²⁸ Ibid, vol. 9, 349.

²⁹ al-Mizzy, *Tabdhīb al-Kamāl fi Asmā’ al-Rijāl*, vol. 33, 132.

³⁰ Abī Aḥmad ‘Abd Allāh Ibn ‘Udy al-Jurjāniy, *Al-Kāmil Fi Dlu’afa’ Al-Rijāl*, vol. 8 (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, n.d.), 164.

³¹ Al-Mizzy, *Tabdhīb al-Kamāl fi Asmā’ al-Rijāl*, vol. 32, 137.

Dari paparan data di atas dapat disimpulkan bahwa: Yazīd bin Abī Ziyād adalah *rāwī* yang **ḍa'īf**.

4) Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm

a) Dalam kitab *Tabdhīb al-Tabdhīb* diterangkan;

Imam Abī Sa'd berkata 'Abd al-Rahmān bin Abī Na'm adalah *rāwī* yang dapat dipercaya (*Thiqqah*) dan banyak meriwayatkan ḥadīth. Dalam kitab *al-Tamyīz*, Imam al-Nasa'i menggolongkan beliau termasuk *rāwī* yang dapat dipercaya (*Thiqqah*).³²

b) Dalam kitab *Tabdhīb al-Kamāl fi Asmā' al-Rijāl* diterangkan;

Bahwa imam Ibn Hibbān menyebutkan 'Abd al-Rahmān bin Abī Na'm dalam kitab "*al-Thiqqāt*".³³

Dari paparan data di atas dapat disimpulkan bahwa: 'Abd al-Rahmān bin Abī Na'm adalah *rāwī* yang **thiqah**.

5) Abū Sa'īd al-Khudhri

Beliau adalah ṣahabat dan tidak perlu diragukan lagi ke-*thiqah*-annya. Prinsip *Al-ṣahābat kulluhum 'udūl* (semua sahabat adil) tidak tersentuh *jarh* (sifat cacat dalam mata rantai periwayatan).³⁴

d. Analisis Kualitas Persambungan *Sanad*

Analisis kualitas persambungan *sanad* dilakukan dengan cara menganalisis redaksi periwayatan yang digunakan oleh para perawi ḥadīth.³⁵ Penyajian data-data tentang persambungan *sanad* dalam mata rantai *sanad* hadis yang penulis teliti dan analisa, dapat disebutkan sebagai berikut:

- 1) Al-Bukharī mengatakan: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ. Redaksi ini oleh *Muhaddithin* digunakan dalam bentuk *sima'*, yaitu pembacaan ḥadīth oleh guru kepada murid.³⁶ Hal ini memberikan indikasi bahwa ada pertemuan antara al-Bukharī dengan gurunya yaitu: Aḥmad bin Yūnus al-Yarbū'ī. Dengan demikian sanad-nya: ***muttaṣil***.

³² Shihāb al-Dīn Aḥmad bin 'Alī bin Ḥajar al-'Asqalānī, *Tabdhīb Al-Tabdhīb*, 1st ed., vol. 3, 4 vols. (Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1995), 286.

³³ al-Mizzy, *Tabdhīb Al-Kamāl Fi Asmā' Al-Rijāl*, vol. 17, 458.

³⁴ Abū al-Ḥasan 'Alī bin Abī al-Karam al-Shaybānī, *Asad Al-Ghābah*, vol. 1 (Beirut: Dār al-Fikr, 1989), 10.

³⁵ Damanhuri, *Hadis-Hadis Al-Fiṭrah Dalam Penelitian Simultan*, 175.

³⁶ 'Uthmān bin 'Abd. al-Rahmān Ibn Ṣalāḥ, *Muqaddimah Ibn Ṣalāḥ* (Beirut: Dār al-Fikr, 1989).

- 2) Aḥmad bin Yūnus al-Yarbū'i mengatakan: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ . Redaksi ini sama dengan sebelumnya. Dengan demikian sanad-nya: **muttaṣil**.
 - 3) Abū Bakar bin 'Ayyāsh mengatakan; عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ . Redaksi periwayatan ḥadīth dengan menggunakan kalimat “an” dihukumi *mursāl* dan *munqaṭi'*, sampai jelas diketahui adanya pertemuan antara guru dan murid, sehingga dapat dihukumi *muttaṣil*.³⁷ Pada penelusuran dalam ḥadīth ini, seperti yang terlihat pada biografi rāwī, diketahui bahwa antara Abū Bakar bin 'Ayyāsh dan Yazīd bin Abī Ziyād pernah bertemu. Jadi dapat disimpulkan bahwa sanad-nya: **muttaṣil**.
 - 4) Yazīd bin Abī Ziyād mengatakan; عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نُعْمٍ . Redaksi ini sama dengan sebelumnya. Pada penelusuran dalam ḥadīth, seperti yang terlihat pada biografi rāwī, diketahui bahwa antara Yazīd bin Abī Ziyād dan Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm pernah bertemu. Jadi dapat disimpulkan bahwa sanad-nya: **muttaṣil**.
 - 5) Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm mengatakan; عَنْ أَبِي سَعِيدٍ . setelah dilakukan penelusuran lewat biografi rāwī ditemukan bahwa Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm dan Abū Sa'īd hidup dalam satu masa dan pernah bertemu. Jadi dapat disimpulkan bahwa sanad-nya: **muttaṣil**.
 - 6) Abū Sa'īd al-Khudhri mengatakan; قَالَ: اسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. Sebagaimana yang telah dipaparkan pada sub *analisis kethiqahan rāwī* bahwa “*al-ṣahābat kulluhum 'udūl*” , maka tidak perlu diragukan lagi bahwa sanad-nya: **muttaṣil**.
- e. Hasil Analisis Data
- Melalui pemaparan data-data yang berhubungan dengan Kualitas Periwayat dan Persambungan *Sanad*, penulis dapat menarik kesimpulan sebagaimana berikut;
- 1) Semua *rāwī* yang terdapat dalam ḥadīth yang berjumlah 5 orang dan ditambah satu *mukharrij sanadnya muttaṣil*.
 - 2) Semua *rāwī* yang terdapat dalam ḥadīth, 4 orang adalah *rāwī* yang adil dan dapat dipercaya (*thiqqah*) dan 1 orang yang *ḍa'īf*

³⁷ Ibid, 61.

tidak dapat dijadikan *hujjah* ḥadīthnya, yakni Yazīd bin Abī Ziyād.

Dengan demikian dapat disimpulkan bahwa ḥadīth yang diteliti *sanad*nya adalah ḥadīth yang ***ḍa'īf al-isnad***.

f. Analisis *Matan*

Setelah melakukan kritik *sanad* penulis melakukan kajian atas kritik *matan* ḥadīth yang menjadi bahan kajian utama. Secara umum pendekatan kritik *matan* ḥadīth dapat dilakukan dengan langkah-langkah berikut;³⁸

- 1) Mengorfirmasikan ḥadīth lewat pendekatan bahasa (tidak bertentangan dengan kaidah bahasa)
- 2) Mengorfirmasikan ḥadīth dengan al-Qur'an atau ḥadīth yang satu tema dengan kualitas *sanad* lebih tinggi (tidak bertentangan dengan al-Qur'an atau ḥadīth).
- 3) Mengorfirmasikan ḥadīth dengan *dalil naql* (tidak bertentangan dengan *dalil naql*/ilmu pengetahuan).

Dilihat dari sisi kebahasaan, *matan* ḥadīth utama yang berbunyi; اسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَإِذَا فَاوَرَهُ قَدْ أَخَذَتِ الْفَتِيلَةُ، فَصَعِدَتْ بِهَا إِلَى السَّقْفِ “لِتَحْرِقَ عَلَيْهِمُ الْبَيْتَ، فَلَعَنَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْلَّ قَتْلَهَا لِلْمُحَرَّمِ”, dilihat dari kaca mata *nahwu* dan *ṣaraf* tidak ada yang bertentangan dengan kaidah masing-masing dari dua kajian keilmuan tersebut. Pun demikian dengan kajian *balāghah*, isi *matan* sudah termasuk *kalām faṣīḥ*, karena sudah selamat dari *tanāfur al-kalimat* (keruwetan susunan kalimat), *gharābah* (aneh, jarang terlaku) dan *mukhālafah* (bertentangan dengan kaidah bahasa).

Pada aspek kedua, mengorfirmasikan ḥadīth dengan al-Qur'an atau ḥadīth yang satu tema dengan kualitas *sanad* lebih tinggi, penulis belum menemukan *nash ṣarīḥ* pada al-qur'an. Akan tetapi, dari *nash* ḥadīth, penulis menemukan ḥadīth yang semakna dengan *matan* dengan kualitas yang Ṣaḥīḥ. Ḥadīth yang penulis maksud adalah ḥadīth-ḥadīth yang penulis uraikan dalam *ḥadīth shawābid*.

Pada tataran ketiga, yakni mengorfirmasikan ḥadīth dengan *dalil naql*. Tidak ditemukan benturan antara isi *matan* dengan *dalil naql* dan ilmu pengetahuan. Bahkan, sebenarnya ḥadīth ini merupakan

³⁸ Lihat Damanhuri, “Ḥadīth Al-Fiṭrah Dalam Penelitian Simultan.” Kemudian bandingkan dengan Arif Wahyudi, “Kritik Matan; Sebuah Upaya Menjaga Dan Meneropong Orisinilitas Ḥadīth,” *Jurnal Al-Iḥkam* Vol. IV, No. 2 (Desember 2009).

anjaran dan perintah yang sangat baik bagi kita dilihat dari beberapa sudut pandang. Pertama, zaman dahulu orang memakai lampu dari minyak dan sumbu. Ini sangat rawan sekali jika sampai minyak tersebut tumpah kemudian mengenai barang yang mudah terbakar. Pun demikian hari ini, listrik yang menyala tanpa terkontrol dapat menimbulkan konsleting kemudian terbakar.

Kedua, dewasa ini, ilmu pengetahuan dengan perkembangannya berhasil menemukan alasan logis dibalik perintah mematikan lampu, terutama dalam hal kesehatan. Lebih lanjut akan penulis bahas pada sub bahasan *fiqh al-hadith*.

g. Hasil Analisis Data

Melihat paparan data yang telah dipaparkan, penulis menemukan bahwa *matan* ḥadīth utama sama sekali tidak bertentangan dengan 3 aspek utama dalam kritik *matan*. Dengan demikian penulis dapat menyimpulkan bahwa ḥadīth yang diteliti *matannya* adalah ḥadīth yang ***Ṣaḥīḥ al-matn***.

2. Analisis Ḥadīth Simultan

Setelah melakukan analisis parsial, langkah selanjutnya adalah melakukan analisis simultan dengan menganalisis ḥadīth *ṭabī'* dan *shāhid* sebagaimana langkah analisis hadis parsial. Hal ini perlu dilakukan mengingat fungsi ḥadīth *ṭabī'* adalah menguatkan dan mengangkat derajat ḥadīth utama. Sedangkan ḥadīth *shāhid* berfungsi sebagai penguat ḥadīth *ṭabī'*, dari *ḍa'īf* menjadi *ḥasan liḡbayriḥ* dan dari *ḥasan* menjadi *ṣaḥīḥ liḡbayriḥ*. Sedangkan hadis kualitasnya *ṣaḥīḥ li dhātih* tidak dapat terangkat secara kualitas, hanya sebatas kuantitas sebab tidak ada lagi derajat kualitas di atas *ṣaḥīḥ li dhātih*.

a. Analisis Ḥadīth *Tawābi'*

Tabel 3. Sanad Ḥadīth Kitab *Musnad Imam Aḥmad*

No.	Nama Periwat	Urutan Periwat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi
1.	Abū Saʿīd al-Khudhri	Periwat I	Sanad V	<i>Thiqqah</i>
2.	Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm	Periwat II	Sanad IV	<i>Thiqqah</i>
3.	Yazīd bin Abī Ziyād	Periwat III	Sanad III	<i>Raffa' Laysa bi Hujjah</i>
4.	Jarir bin 'Abd al-Hamid	Periwat IV	Sanad II	<i>Thiqqah Yuhajju bi ḥadīth</i>
5.	Utsman bin Muḥammad bin Abī Shaybah	Periwat V	Sanad I	<i>Shodug</i>
6.	Imam Aḥmad bin Hanbal	Periwat VI	Mukharīj al-Ḥadīth	

Tabel 4. Sanad Ḥadīth Kitab *Sunan Ibn Mājah*

No.	Nama Periwat	Urutan Periwat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi
1.	Abū Saʿīd al-Khudhri	Periwat I	Sanad V	<i>Thiqqah</i>
2.	Abd' al-Rahmān bin Abī Nu'm	Periwat II	Sanad IV	<i>Thiqqah</i>
3.	Yazīd bin Abī Ziyād	Periwat III	Sanad III	<i>Raffa', Laysa bi Hujjah</i>
4.	Muḥammad bin Fudlail	Periwat IV	Sanad II	<i>Ṣadug Ḥasan al-ḥadīth</i>
5.	Abū Kuraib Muḥammad bin al-'Ala'	Periwat V	Sanad I	<i>Ṣadug</i>

6.	Imam Ibn Mājah	Periwayat VI	Mukharrij al-Ḥadīth	
----	----------------	--------------	---------------------	--

b. Hasil Analisis Ḥadīth *Tawābi'*

Dari tabel sanad dua ḥadīth *tawābi'* yang telah dipaparkan dapat diketahui bahwa semua perawi ḥadīth kualitasnya *thiqqah* dan dapat diterima ḥadīthnya, kecuali pada periwayat *sanad* nomer tiga yakni Yazīd bin Abī Ziyād yang tidak bisa dijadikan *hujjah* ḥadīthnya.

Kesimpulan dari analisis ḥadīth *tawābi'* belum bisa dijadikan penguat ḥadīth utama karena statusnya masih sama *ḍa'īf al-isnad*.

c. Analisis Ḥadīth *Shawāhid*

Tabel 5. Sanad Ḥadīth *Muwatta'* Imam Malik

No.	Nama Periwayat	Urutan Periwayat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi
1.	جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ	Periwayat I	Sanad II	<i>Thiqqah</i>
2.	أَبِي الرَّبِيعِ الْمَكِّي	Periwayat II	Sanad I	<i>Shodug</i>
3.	الامام مالك	Periwayat III	Mukharrij al-Ḥadīth	<i>Thiqqah</i>

Tabel 6. Sanad Ḥadīth Ṣaḥīḥ Muslim

No.	Nama Periwayat	Urutan Periwayat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi
1.	'Abd Allah bin 'Umar	Periwayat I	Sanad V	قال الالباني: صحيح
2.	Sālim bin 'Abd Allah	Periwayat II	Sanad IV	
3.	Al-Zuhry	Periwayat III	Sanad III	
4.	Sufyan bin 'Uyaynah	Periwayat IV	Sanad II	
5.	Zuhayr Ibn Harb	Periwayat V	Sanad I	
6.	'Amr al-Naqd	Periwayat V	Sanad I	
7.	Abū Bakar bin Abī Shaybah	Periwayat V	Sanad I	
8.	Imam Muslim	Periwayat VI	Mukharrij Ḥadīth	

Tabel 7. Sanad Ḥadīth Ṣahīh al-Bukhārī

No.	Nama Periwayat	Urutan Periwayat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi	Al-Bayan
1.	Abī Mūsā	Periwayat I	Sanad V	<i>Thiqqah</i>	قال الالباني: صحيح
2.	Abī Burdah	Periwayat II	Sanad IV	<i>Thiqqah</i>	
3.	Burayd bin 'Abd Allah	Periwayat III	Sanad III	<i>Thiqqah</i>	
4.	Abū Usāmah	Periwayat IV	Sanad II	<i>Thiqqah</i>	
5.	Muḥammad bin al-'Allā'	Periwayat V	Sanad I	<i>Thiqqah</i>	
6.	Al-Imām al-Bukhārī	Periwayat VI	Mukharrij	<i>Thiqqah</i>	

Tabel 8. Sanad Ḥadīth Ṣahīh al-Bukhārī

No.	Nama Periwayat	Urutan Periwayat	Urutan Sanad	Hal al-Rawi	Al-Bayan
1.	Ibn 'Abbās	Periwayat I	Sanad VI	<i>Thiqqah</i>	قال الالباني: صحيح
2.	'Ikrimah	Periwayat II	Sanad V	<i>Thiqqah</i>	
3.	Simāk	Periwayat III	Sanad IV	<i>Thiqqah</i>	
4.	Asbāṭ	Periwayat IV	Sanad III	<i>Ṣadūq</i>	
5.	'Amr bin Ṭalhah	Periwayat V	Sanad II	<i>Ṣadūq</i>	
6.	Sulaimān bin 'Abd al-Rahmān	Periwayat VI	Sanad I	<i>Thiqqah</i>	
7	Abī Dawūd al-Sijistān	Periwayat VI	Mukharrij		

d. Hasil Analisis Ḥadīth *Shawāhid*

Dari tabel sanad ḥadīth *Shawāhid* yang telah dipaparkan dapat diketahui bahwa semua perawi ḥadīth kualitasnya *thiqqah* dan dapat diterima ḥadīthnya.

Kesimpulan yang bisa ditarik dari analisis, ḥadīth *shawāhid* dapat dijadikan penguat ḥadīth *tawābi'* karena statusnya ***ṣaḥīḥ al-isnad***.

Hasil Analisis Ḥadīth (*Ḥasīl Naqd al-Ḥadīth*)

Penelitian hadis parsial memberikan kesimpulan bahwa ḥadīth tentang mematikan lampu menjelang tidur, riwayat *ṣaḥābat* Abū Sa'īd al-Khudhriy yang *ditakbrīj* oleh Imam al-Bukhary adalah ḥadīth yang *ḍa'īf al-isnad-ṣaḥīḥ al-matn*. Sedangkan penelitian hadis simultan ditarik dua kesimpulan. Pertama, ḥadīth *tawābi'* memberikan hasil kesimpulan yang sama dengan, yakni; *ḍa'īf al-isnad-ṣaḥīḥ al-matn*. Kedua, ḥadīth *shawāhid* memberikan kesimpulan bahwa ḥadīth yang diriwayatkan oleh Imam Malik dan al-Imām al-Bukhārī dan Muslim, adalah ḥadīth *ṣaḥīḥ al-isnad-ṣaḥīḥ al-matn* (*Ṣaḥīḥ li Dzatih*).

Kesimpulan penelitian hadis secara simultan dapat kita rumuskan hasilnya bahwa ḥadīth tentang mematikan lampu menjelang tidur adalah *ḥadīth ṣaḥīḥ li ḡhayriḥ*.

Kesimpulan ini berbeda dengan hasil *takbrīj* yang dilakukan oleh imam al-Albānī dalam *Ḍa'īf al-Adab al-Mufrad*. Perbedaan ini, menurut penulis, bukan disebabkan oleh perbedaan metode yang dipakai oleh penulis dan Albānī. Akan tetapi disebabkan oleh ketidak-konsisten-an Albānī dalam metode *takbrīj*nya.

Pada pengantar kitab beliau Albānī berkomentar;

اولاً: هناك في كتاب "الادب" غير قليل من الاحاديث الضعيفة السند لم استجز ايرادها هنا لأنني وجدت لها شواهد تقويها بعد بحث وتتبع جاد على مر السنين والايام، خلافا لبعض الناشئين الذين غلب عليهم شهوة الظهور في زمرة المؤلفين في هذا العلم حين يكتفون بتضعيف الحديث من الطريق او الطرق التي وجدوها في كتب غيرهم ثم يبينون عللها نقلا منها وكأن ذلك من جهدهم وعلمهم غير مراعين في ذلك قاعدة العلماء في تقوية الحديث بالشواهد والطرق فوقوا بذلك في آفتين مخالفة سبيل المؤمنين والتشيع بما لم يعطوا وكلاهما منهي عنه كما هو معلوم".³⁹

³⁹ al-Albānī, *Ḍa'īf Al-Adab Al-Mufrad*, 17.

Artinya: Pertama; pada kitab *al-adab al-mufrad* tidak sedikit ḥadīth yang lemah *sanadnya* tidak aku sebutkan di kitab ini (*da'īf al-adab al-mufrad*), sebab aku temukan *shawāhid* yang menguatkan ḥadīth *da'īf* tersebut setelah penelitian yang panjang. Berbeda dengan sebagian orang yang terkalahkan oleh *shawmat* ingin terkenal di kalangan ahli ḥadīth, sehingga mereka menganggap cukup *menda'īfkan* ḥadīth dengan sebagian *rāwī* yang mereka temukan dari kitab orang lain kemudian mereka jelaskan alasannya sehingga seakan-akan itu karena jerih payah dan pengetahuan mereka tanpa menjaga kaidah ulama' dalam menguatkan ḥadīth dengan *shawāhid* dan *rāwī-rāwī* lain, sehingga mereka jatuh pada dua bahaya, yakni berselisih faham dengan ulama' dan merasa puas dengan apa yang tidak diberikan kepadanya.

Jika kita teliti komentar beliau, akan kita temukan bahwa beliau mengutuk keras orang yang gegabah *menda'īfkan* ḥadīth dengan hanya berpedoman pada satu-dua *rāwī* tanpa melihat *tawābi'* atau *shawāhid* lain yang mungkin dapat menguatkan dan menaikkan derajat ḥadīth tersebut. Akan tetapi, pada prakteknya beliau sendiri tidak konsisten dalam melaksanakan yang beliau utarakan itu. Banyak sekali kita temukan, khususnya dalam kitab *da'īf al-adab al-mufrad* ini, ḥadīth yang beliau *da'īfkan* dengan sudut pandang sempit tersebut.

Fiqh al-Ḥadīth

1. Makna Ḥadīth

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نُعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: اسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَإِذَا قَارَةٌ قَدْ أَخَذَتِ الْفَتِيلَةَ، فَصَعِدَتْ بِهَا إِلَى السَّقْفِ لِتَحْرِقَ عَلَيْهِمُ الْبَيْتَ، فَلَعَنَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحَلَّ قَتْلَهَا لِلْمُحْرِمِ.

Artinya: Ahmad bin Yunūs bercerita kepada kami. Beliau berkata Abū Bakar bercerita kepada kami dari Yazīd bin Abī Ziyād dari 'Abd al-Rahmān bin Abī Nu'm dari Abī Sa'īd, beliau berkata; Nabi Muḥammad saw, bangun di suatu malam. Tiba-tiba seekor tikus menarik sumbu lampu, kemudian membawanya ke atas loteng untuk membakar rumah tersebut. Kemudian Nabi Muḥammad saw, melaknatinya dan menghalalkan untuk membunuhnya bagi orang yang *ihram*.

Hadith tersebut mengajarkan kita satu adab yang harus kita lakukan ketika akan tidur, yaitu mematikan lampu. Hal ini dilakukan sebagai antisipasi terhadap bahaya kebakaran. Kalau zaman dahulu disebabkan oleh tumpahnya minyak ke barang-barang yang mudah terbakar, zaman sekarang, dengan lampu listrik, juga bisa menyebabkan terjadinya kebakaran lewat konsleting listrik.

Dalam *hadīth* lain, Rasūl Allah saw., secara tegas *mewanti-wanti* hal ini kepada kita. pada satu kesempatan Beliau bersabda; “janganlah kalian meninggalkan lampu menyala di dalam rumah ketika akan tidur”. Kesempatan lain, ketika terjadi kebakaran di Madinah, Beliau bersabda; “api itu musuh bagimu, karena itu, jika kamu sekalian akan tidur matikanlah lampu”.

Selain mematikan lampu, adab lain yang beliau ajarkan demi keselamatan ketika hendak tidur adalah menutup atau mengunci pintu, mengosongkan wadah makanan dan minuman.

2. Mematikan Lampu Menurut Tinjauan Medis

Para peneliti dan pakar kesehatan sepakat bahwa untuk menghasilkan zat anti kanker yang disebut melatonin,⁴⁰ tubuh memerlukan suasana gelap untuk memprosesnya. Prof. Russel Reiter dari Texas University mengatakan “sekali Anda tidur dan tidak mematikan lampu selama 1 menit, otak anda akan segera mendeteksi bahwa lampu menyala seharian dan produksi zat melatonin menurun.”⁴¹

Melatonin berfungsi sebagai bahan pencegah dari pengaratn dan sebagai bahan pembersih tubuh dari molekul berbahaya yang terbentuk pada saat terjadinya proses perubahan tubuh. Molekul berbahaya ini dapat menyebabkan beberapa penyakit, di antaranya katarak, Alzheimer, lumpuh serta gemetar, kanker dan proses penuaan menjelang usia lanjut.⁴²

Menurut Prof. Gordon McFaye dalam kampanye memerangi kanker di Kopenhagen, melatonin dapat menguatkan system imun tubuh dan melawan bermacam perkembangan kanker pada sel tubuh.

⁴⁰ Melatonin adalah hormon yang dihasilkan kelenjar pinel, yaitu kelenjar sebesar setengah biji kacang yang berada di tengah otak.

⁴¹ Sekar T R, *Serba-Serbi Kesehatan; Fakta Kesehatan Yang Harus Anda Ketahui* (Yogyakarta: Siklus Hanggar Kreator, 2010), 161..

⁴² Ahmad Shawqi Ibrāhīm, *Misteri Tidur; Rahasia Kesehatan, Kepribadian Dan Keajaiban Lain Di Balik Tidur Anda*, Terj. Syamsu A Rizal Dan Luqman Junaidi (Jakarta: zaman, 2013), 46.

Bahkan, menurunnya kadar melatonin tubuh dapat memicu terjadinya kanker payu dara.⁴³

Di samping berfungsi sebagai bahan pembersih tubuh, hormon melatonin juga sangat penting untuk menghasilkan tidur nyenyak. Hormon melatonin di dalam tubuh dapat mengatur irama sirkadian, sehingga orang dapat tidur di malam hari dan bangun di pagi hari. Produksi melatonin yang diperlukan tubuh dapat tertekan perkembangannya oleh paparan sinar, sehingga tidur menjadi tidak nyenyak.⁴⁴

Penutup

Dari paparan yang telah penulis uraikan dapat diambil beberapa kesimpulan;

Pertama, bahwa dalam melakukan *takhrīj* ḥadīth Albāni menggunakan metode *takhrīj* yang sama dengan metode *takhrīj* ulama' pada umumnya, hanya saja beliau kurang konsisten dalam menerapkan metodenya.

Kedua, hasil *takhrīj* ḥadīth yang dilakukan Albāni kebanyakan memang berbeda dengan hasil *takhrīj* ḥadīth ulama' pada umumnya. Perbedaan ini lebih banyak disebabkan oleh ketidak-konsistenan Albāni sendiri dalam menerapkan metode *takhrīj*nya.

Ketiga, kontradiksi Albāni di kalangan ulama', baik yang pro atau yang kontra, berpangkal dari sikap beliau dalam menilai suatu ḥadīth. Demikian juga, Albāni tentunya menggunakan barometer tertentu dalam penilaian ḥadīth. Menurut beliau, sebagaimana yang dikutip oleh Umayatus Syarifah dalam artikel jurnalnya, “dalam menilai suatu ḥadīth beliau tidak *bertaqlid* pada siapapun, beliau hanya berpedoman pada kaidah-kaidah yang telah dirumuskan para ulama' dalam menilai ḥadīth”.⁴⁵

Terlepas dari ketidakkonsistenan Albāni dalam *takhrīj* beliau, sudah selayaknya kita patut bersyukur dan berterima kasih kepada beliau atas jasa-jasanya yang telah menggugah nalar kita sebagai umat islam untuk tetap kritis dalam bernalar dan tidak stagnan walaupun kepada sesuatu yang sudah mapan. Tetapi perlu diingat juga, pertama; bahwa sebagaimana kita, beliau juga seorang manusia yang sangat mungkin suatu saat salah.

⁴³ Ibid., 47.

⁴⁴ Joko Wiyono, Imam Subekti, and Tanto Hariyanto, “Perbedaan Kualitas Tidur Pada Remaja Putri Yang Menggunakan Lampu Dan Tidak Menggunakan Lampu,” *Jurnal Perawatan Terapan* 1, no. 2 (September 2015), 64.

⁴⁵ Syarifah, “Peran Dan Kontribusi Nashiruddin Albāni Dalam Perkembangan Ilmu Ḥadīth.”, 11.

Kedua, bahwa tidak semua pengkritik itu lebih benar daripada yang dikritik.

Daftar Rujukan

- Abbas, Hasjim. *Kritik Matan Hadis*. 1st ed. Yogyakarta: Teras, 2004.
- Albāini (al-), Muḥammad Naṣīr al-Dīn. *Ḍaʿīf al-Adab al-Mufrad*. IV. Mamlakah al-Arabiyyah: Maktabah al-Daʿlil, 1998.
- . *Ṣaḥīḥ al-Adab al-Mufrad*. IV. Mamlakah al-Arabiyyah: Maktabah al-Daʿlil, 1998.
- Andi, Achyar Zein, and Ardiyansyah. “Manhaj Nashiruddin al-Albani Dalam Mendaʿifkan Ḥadīth: Telaah Kitab Ḍaʿīf al-Adab al-Mufrad.” *AT-TAHDIS: Journal of Hadith Studies* 1, no. 2 (July 2017).
- Aṣḥihāini (al-), Abū Naʿīm Aḥmad bin ʿAbd. Allah. *Maʿrifat al-Ṣaḥābah*. I. Riyāḍ: Dār al-Waṭan li al-Nashr, 1998.
- ʿAsqalāny (al-), Shihāb al-Dīn Aḥmad bin ʿAli bin Ḥajar. *Tabdhīb al-Tabdhīb*. 1st ed. Vol. 3. 4 Vols. Beirut: Muʿassasat al-Risālah, 1995.
- Bukhāry (al-), Abū “Abd Allāh Muḥammad bin Ismāʿīl. *Ṣaḥīḥ al-Bukhāry*. 1st ed. Beirut: Dār Ibn al-Kaṭhīr, 2002.
- Busty (al-), Muḥammad bin Ḥibbān. *Al-Majrūḥīn min al-Muḥaddithīn wa al-Duʿafāʾ wa al-Matrūkīn*. I. Halab: Dār al-Wāʾi, 1396.
- Damanhuri, Damanhuri. “Ḥadīth al-Fiṭrah dalam Penelitian Simultan.” *Taʿlimuna* 7, No. 2 (September 2014).
- . *Hadis-Hadis Al-Fiṭrah dalam Penelitian Simultan*. Sidoarjo: Dwiputra Pustaka Jaya, 2016.
- . *Metodologi Penelitian Hadis Pendekatan Simultan*. Sidoarjo: al-Maktabah - PW. LP. Maʿarif NU Jatim, 2014.
- Dhahaby (al-), Abū ʿAbd Allah Muḥammad bin Ahmad. *Siyar Aʿlām al-Nubalāʾ*. Vol. 3. Lebanon: Bayt al-Afkār al-Dawliyyah, 2004.
- Ibn Anas, Mālik. *Al-Muwattaʾ*. Vol. 1. 2 Vols. Beirut: Dār Ihyāʾ al-Turāth al-ʿAraby, 1985.
- Ibn Ḥanbal, Abū ʿAbd Allah Aḥmad. *Musnad al-Imam Ahmad ibn Hanbal*. 1st ed. Vol. 11. 50 vols. Beirut: Muʿassasat al-Risālah, 1997.
- Ibn Ṣalāḥ, ʿUṭhmān bin ʿAbd. al-Raḥmān. *Muqaddimah Ibn Ṣalāḥ*. Beirut: Dār al-Fikr, 1989.
- Ibn ʿUdy al-Jurjāniy, Abī Aḥmad ʿAbd Allāh. *Al-Kāmil fī Duʿafāʾ al-Rijāl*. Vol. 8. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, n.d.

- Ibrāhīm, Aḥmad Shawqī. *Misteri Tidur; Rahasia Kesehatan, Kepribadian dan Keajaiban lain di Balik Tidur Anda*, terj. Syamsu A Rizal dan Luqman Junaidi. Jakarta: zaman, 2013.
- Kāfī, Abū Bakr. *Manhaj al-Imām al-Bukhārī fī Taṣḥīḥ al-Aḥādīth wa Ta'wīlībā*. Beirut: Dār Ibn Ḥazim, 2000.
- Loeis, Wisnawati. "Imam Al-Bukhārī dan Metode Seleksi Hadis." *Turats* 4, no. 1 (June 2008).
- Mizzy (al-), Abī al-Ḥajjāj Yūsuf bin 'Abd al-Rahmān. *Tahdhīb al-Kamāl fī Asma' al-Rijāl*. 2nd ed. Vol. 27. 35 vols. Beirut: Mu'assasat al-Risālah, 1983.
- Naysābūry (al-), Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Ḥajjāj al-Qushayry. *Ṣaḥīḥ Muslim*. 1st ed. Beirut: Dār al-Fikr, 2003.
- Qazwīny (al-), Muḥammad bin Yazīd. *Sunan Ibnu Mājah*. Kairo: Dar Ihya' al-Kutūb al-'Arabiyyah, 1918.
- Sekar T. *Serba-Serbi Kesehatan; Fakta Kesehatan yang harus Anda Ketahui*. Yogyakarta: Siklus Hanggar Kreator, 2010.
- Rāzī (al-), 'Abd al-Rahmān bin Abī Ḥātim. *Al-Jarḥ wa al-Ta'dīl*. 1st ed. Vol. 7. 9 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1953.
- Shaybāini (al-), Abū al-Ḥasan 'Alī bin Abī al-Karam. *Asad Al-Ghābah*. Vol. 1. Beirut: Dār al-Fikr, 1989.
- Sijistāny (al-), Abū Dāwud Sulaymān bin al-Ash'ath. *Sunan Abī Dāwud*. 1 Cet. Khusus. Vol. 5. 7 vols. Beirut: Dār al-Risālah al-'Ālamiyyah, 2009.
- Syarifah, Umayyah. "Peran Dan Kontribusi Nashiruddin Albāni dalam Perkembangan Ilmu Ḥadīth." *Rimayah* 1, no. 1 (March 2015).
- Ṭaḥḥān (al-), Maḥmūd. *Uṣūl al-Takhrīj wa Dirāsatu al-Asānid*. Riyāḍ: Maktabah al-Ma'ārif, 1991.
- Wahyudi, Arif. "Kritik Matan; Sebuah Upaya Menjaga dan Meneropong Orisinilitas Ḥadīth." *Jurnal Al-Ihkam* Vol. IV, no. 2 (Desember 2009).
- Wiyono, Joko, Imam Subekti, and Tanto Hariyanto. "Perbedaan Kualitas Tidur Pada Remaja Putri yang Menggunakan Lampu dan tidak Menggunakan Lampu." *Jurnal Perawatan Terapan* 1, no. 2 (September 2015).